

**Matrimonio y Familia:
entorno de vida que ofrece la identidad
personal
Mercedes Palet de Fritschi**

Matrimonio y Familia: entorno de vida que ofrece la identidad personal

LA FAMILIA, EXIGENCIA ANTROPOLÓGICA: LA FILIACIÓN ES LO MÁS RADICAL EN EL SER HUMANO.

Al observar la realidad de la naturaleza, **el primer dato de evidencia** lo constituye el hecho de que el niño nace en el seno de una familia; que la persona humana es un ser esencialmente social¹. Es decir, si hay algo que efectivamente corresponde al ser humano por naturaleza es el ser hijo de un padre y de una madre, es el **ser miembro de una familia**. Por esta razón puede afirmarse que **lo radical en el ser humano es ser hijo**, que lo más radical en el ser humano es la filiación.

Santo Tomás lo explica diciendo que “los padres son el principio particular de nuestro ser”² y que siendo el padre “el principio de la generación, educación, enseñanza y todo lo relativo a la perfección de nuestra vida humana”³, “lo fundamental en el padre es ser principio y en el hijo proceder de tal principio”⁴. Por esta razón, esta relación padre-hijo, “en tanto que es constitutiva, fundacional y originaria, remite inevitablemente al origen del propio ser, avivándose en sus raíces e interpelando al hombre desde ellas”⁵. **Lo que corresponde al ser humano es nacer en una familia**. Así pues, lo más radical en cada persona es **la filiación**, es ser fruto del amor de comunión, y, por lo mismo, **lo natural de cada persona es ser un “ser familiar”**, un ser personal que es dado a otros seres personales que lo reciben para formar parte en una comunión y comunicación de amor y de vida. **La familia** se desvela pues como **una exigencia antropológica**, “su estructura no atañe sólo al orden empírico de la coexistencia, sino que radica en una exigencia estructural del ser mismo del hombre”⁶. Y, por eso, en cierto modo forma primeramente parte del propio individuo⁷. Así pues, **tanto la paternidad como la filiación se establecen como una relación permanente**.

El niño, desde los mismos inicios de su existir, no sólo es fruto del amor sponsal del matrimonio sino que, radicalmente, empieza su existir en el seno de ese amor de comunión del que él mismo forma parte. El niño se convierte en parte integrante de la unión afectiva del amor y, desde el mismo instante en que empieza a vivir, empieza a vivir y convivir **bajo los efectos del amor** de sus padres. Así, desde el inicio de su

¹ Cfr. Aristóteles, *Política*, I, c. 2, (1253a10).

² Santo Tomás de Aquino, *Suma de Teología*, II-II, q. 122, a. 5, in c.

³ Santo Tomás de Aquino, *Suma de Teología*, II-II, q. 101, a. 2, ad. 2.

⁴ Santo Tomás de Aquino, *Suma de Teología*, II-II, q. 102, a. 1, in c.

⁵ Aquilino Polaino-Lorente, *El hombre como padre en Metafísica de la Familia*, op. cit., p. 303.

⁶ Francesco D'Agostino, *Elementos para una filosofía de la Familia*, op. cit., 1991, p. 21.

⁷ Cfr. Juan Rof Carballo, *Violencia y Ternura*, op. cit., p. 297.

existir, el niño convive intensísimamente en el ámbito de un amor que trabaja incansablemente por su bien.

LA FAMILIA, ÚTERO ESPIRITUAL

Una de las lecciones más originales que aporta la teoría fundada por Freud y seguida por varias escuelas, especialmente la de Carl Gustav Jung, es la de que es posible identificar una serie de influencias - provenientes, las más intensas, de los padres y del más estrecho ámbito familiar - vitalmente destructivas en la experiencia de los niños y que estas experiencias tienen un efecto degenerativo o deformativo en la conducta social y moral del adulto. Hoy en día sabemos que “la salud anímica del adulto depende, en gran medida, entre otras cosas, de si sus primeras necesidades vitales de la infancia fueron adecuadamente satisfechas”⁸.

Carl Gustav Jung, realizó, en el sentido que ahora señalo, una serie de consideraciones que merecen gran atención. El psiquiatra suizo consideraba que “del mismo modo en que el niño, durante el estado embrionario, casi no es otra cosa que una parte del cuerpo materno y depende absolutamente de su estado, así también, la psique infantil temprana es, hasta cierto punto, primero sólo una parte de la psique materna y, después, a causa de la atmósfera común, una parte de la psique paterna. *El primer estado psíquico del ser humano es un estar fundido con la psicología paterna*”⁹. A partir de esta realidad, de esta unificación con el estado psíquico de los padres, o lo que Jung, siguiendo a Levy-Bruhl, denomina la “participación mística” con ellos, el niño puede quedar profundamente influenciado en su salud psíquica por las dificultades secretas y no resueltas de los padres, pues “siente los conflictos paternos y los sufre como si de los propios se tratara”¹⁰.

A pesar de sus posteriores discrepancias con Freud, Jung recogió de su maestro el concepto de que “por lo general, los efectos más fuertes sobre los niños no proceden del estado consciente de los padres, sino, muy al contrario de ello, de su trasfondo inconsciente”¹¹. Por lo que respecta a las relaciones familiares y, especialmente, a las

⁸ Christa Meves, *Von der Lust katholisch zu sein. Freude am katholisch sein*, MM Verlag, Aachen 1993, p. 233.

⁹ Carl Gustav Jung, *Von Vater, Mutter und Kind. Einsichten und Weisheiten*, op. cit., p. 15. “*Wie das Kind im embryonalen Zustand fast nichts anderes ist als ein Teil des mütterlichen Körpers und ganz von dessen Zustand abhängt, so ist auch die frühinfantile Psyche gewissermassen nur ein Teil der mütterlichen Psyche, bald auch, wegen der gemeinsame Atmosphäre, ein Teil der väterlichen Psyche. Der erste psychische Zustand ist ein Verschmolzensein mit der elterlichen Psychologie.*”

¹⁰ Ibid., p. 17: “*Die “participation mystique”, das heisst die primitive unbewusste Identität, lässt das Kind die Konflikte der Eltern fühlen und daran leiden, als ob sie seine eigenen wären.*”

¹¹ Carl Gustav Jung, *Über die Entwicklung der Persönlichkeit*, op. cit, p. 53: “*Das (...) Wesentliche ist, dass in der Regel die stärksten Wirkungen auf die Kinder gar nicht etwa vom Bewusstsein der Eltern ausgehen, sondern von ihrem unbewussten Hintergrund.*”

que se dan entre padres e hijos, el psicoanálisis está convencido de que “no son los conflictos abiertos ni las dificultades palpables las que tienen un efecto nocivo, sino las dificultades o problemas de los padres guardados en secreto o dejados en el inconsciente. El causante de tales alteraciones neuróticas es, sin excepción alguna, el inconsciente. Cosas que están en el aire y que el niño percibe de modo indeterminado, la atmósfera opresiva de temores y angustias se introducen con vapores venenosos en el alma del niño”¹².

El origen de este poder destructivo del inconsciente reside en el hecho de que conforma negativamente el hacer de los padres, provocando un actuar paterno y materno que intoxica el ambiente en el que respira la unión del niño con sus progenitores. De este modo, el hijo queda “desasistido, librado al desarrollo anímico de los padres y se ve obligado a reproducir el autoengaño, la falta de sinceridad, la hipocresía, el temor cobarde, la comodidad egoísta y la autojustificación como la cera que modela el sello que en ella se ha presionado”¹³. Especialmente para Jung, esa forma inconsciente del actuar de los padres, ese ignorar lo que en realidad se está haciendo y produciendo con el alma de los hijos, adquiere el rango de “pecado original”¹⁴.

Ahora bien, si bien es cierto que el psicoanálisis, en su investigación sobre el desarrollo de la personalidad infantil y en su estudio de las influencias de las relaciones familiares, **no** ofrece un elenco de los elementos ni de las causas que decididamente contribuyen a la adquisición de las virtudes morales y, siguiendo su vocación terapéutico-medicinal, se centra fundamentalmente en la exposición y demostración detallada de las causas que, de algún modo, impiden el sano y equilibrado desarrollo personal y moral del niño, lo que sin lugar a dudas, a través de sus incontables investigaciones y deducciones, sí proporciona es la certeza casi científica de que, durante la primera infancia, entre los padres y sus hijos existe *una común atmósfera espiritual*. Este, por así denominarlo, “descubrimiento” del psicoanálisis es, a mi entender, de una gran importancia porque, precisamente en nuestros días y con un lenguaje y un método generalmente aceptados por las ciencias

¹² Ibid., p. 144: “*Es ist sozusagen nie der offene Konflikt oder sie sichtbare Schwierigkeit, welche die vergiftende Wirkung hat, sondern es sind die geheimgehaltenen oder unbewussten gelassenen Schwierigkeiten und Probleme der Eltern. Der Anstifter solcher neurotischer Störungen ist ohne Ausnahme das Unbewusste. Dinge, die in der Luft liegen und die das Kind unbestimmt fühlt, die niederdrückende Atmosphäre von Befürchtungen und Befangenheit dringen mit giftigen Dämpfen langsam in die Seele des Kindes ein.*”

¹³ Carl Gustav Jung, *Über die Entwicklung der Persönlichkeit. Analytische Psychologie und Erziehung (I)*, op. cit., p. 96: “*Das Kind ist ja hilflos der seelischen Entwicklung der Eltern preisgegeben und muss die Selbsttäuschung, die Unaufrichtigkeit, Heuchelei, feige Ängstlichkeit und egoistische Bequemlichkeit und Selbstgerechtigkeit so abbilden wie das Wachs die aufgedrückte Petschaft.*”

¹⁴ Carl Gustav Jung, *Die Bedeutung des Vaters für das Schicksal des Einzelnen*, en *Vom Abenteuer Wachsen und Erwachsenwerden*, op. cit., p. 123: “*Die Unbewusstheit ist das peccatum originale.*”

humanas contemporáneas, corrobora, quizás desconociéndola, una aseveración de Santo Tomás de Aquino de relevancia incontestable.

Santo Tomás afirma en efecto que *“el hijo, en realidad, es naturalmente algo del padre”*¹⁵. La causa de esta pertenencia del hijo al padre es, según el Aquinate, doble: *“en primer lugar, porque en un primer momento, mientras está en el útero de la madre, no se distingue corporalmente de sus padres. Después, una vez que ha salido del útero materno, antes del uso de razón, está bajo el cuidado de sus padres, como contenido en un útero espiritual”*¹⁶. Carl Gustav Jung hace una propuesta muy similar cuando asegura que *“del mismo modo en que el cuerpo del niño, durante la vida embrionaria, es una parte del cuerpo de la madre, así también su espíritu es durante muchos años una parte de la atmósfera espiritual de los padres”*¹⁷.

Durante muchos años el hijo es una parte de la atmósfera espiritual de los padres; antes del uso de la razón, el hijo está al cuidado de los padres y queda como contenido en un útero espiritual.

Ambos pensadores utilizan sorprendentemente el mismo conjunto de términos para calificar *el lugar en que el niño se encuentra durante los primeros seis o siete años de su vida, es un lugar de orden espiritual*. La descripción del lugar, que para Jung se trata de una *“atmósfera espiritual”* y para el Aquinate de un *“útero espiritual”*, me parece de una profundidad extraordinaria que exige una detallada reflexión.

En efecto, tanto el útero como la atmósfera son lugares de importancia vital que la persona, que el niño requiere y sin los cuales no puede sobrevivir porque no se puede nutrir ni puede respirar. Lógicamente, las condiciones que se den en estos lugares afectarán correspondientemente a *“su habitante”*. Si el útero y la atmósfera están contaminados con elementos tóxicos, la nutrición que recibe envenenará el cuerpo del niño y el aire que respira le asfixiará. Esta realidad es más que evidente durante el estado embrionario y deviene igualmente patente¹⁸ durante la primera infancia. Por otra parte y siguiendo el mismo hilo conductor de nuestra argumentación, habremos

¹⁵ Santo Tomás de Aquino, *Suma de Teología*, II-II, q. 10, a. 12, in c.

¹⁶ Santo Tomás de Aquino, *Suma de Teología*, I-II, q. 100, a. 5, ad. 4.

¹⁷ Carl Gustav Jung, *Über die Entwicklung der Persönlichkeit. Analytische Psychologie und Erziehung (I)*, op. cit., p. 9: *“Das Kind hat eine eigenartige Psychologie. So wie sein Körper während des embryonalen Lebens ein Teil des mütterlichen Körpers ist, so ist sein Geist während vieler Jahre ein Teil der geistigen Atmosphäre der Eltern”*.

¹⁸ Nos sería absolutamente imposible realizar una lista minimamente aproximada de la cantidad de estudios e investigaciones experimentales que demuestran el enorme deterioro general de los niños que han sido abandonados, maltratados o desatendidos por sus padres durante los primeros años de vida.

de admitir que si esos lugares se encuentran en condiciones óptimas, el alimento y la protección que proporcionarán nutrirán al niño de forma excelente y su crecimiento y desarrollo serán sanos y vigorosos.

Pero hay que insistir en que ese lugar que el niño ocupa en el seno de la familia no es puramente de orden material. Santo Tomás y C.G. Jung utilizan expresamente el calificativo "*espiritual*". Por lo tanto, lo que nos están asegurando ambos estudiosos del ser humano es que el alimento, la protección y el aire que el niño necesita para vivir no son tan sólo los materiales, sino también los espirituales; es decir, tanto aquellos que nutren al cuerpo como los que vivifican y alimentan el espíritu.

Pero el amor es siempre amor de una persona concreta y tiene su realización en las relaciones interpersonales, por ello su *lugar privilegiado es la familia*, porque en el hogar de la familia es donde el ser humano infantil efectúa su primera relación interpersonal. El carácter propio de esta relación familiar es no sólo el de la reciprocidad y la transaccionalidad, en el sentido de que las acciones tanto de los padres como de los hijos constituyen como un sistema de causas que están constantemente influyéndose de manera recíproca, sino también, y ello es esencial y específico de las relaciones entre padres e hijos, el de ser unas relaciones que, al estar cimentadas en el amor y primariamente en el amor de los esposos unidos en matrimonio indisoluble, presentan un carácter intrínseco de *estabilidad y permanencia*. Así, la relación interpersonal amorosamente permanente en el seno estable de la familia proporciona al niño la realidad y la experiencia vitales de una relación personal continua, sin posesión, gratuita, desinteresada, de entrega y de servicio. Y es por esta razón que las relaciones interpersonales de amor y de entrega familiar, son las que graban más al ser humano y las que, por lo mismo, son primordialmente *estructuradoras* de la vida del niño.

¿QUÉ ES, PUES, LO QUE DEVIENE ACTIVADO POR LA SOLICITUD PATERNA Y ELEVADO A UNA GRAN DISPONIBILIDAD PARA LA ACCIÓN? ¿CUÁLES SON LOS PROCESOS O MECANISMOS QUE DESPIERTAN AL NIÑO A LA LUZ DE LA VIDA?

Puesto que el ser humano, ya desde el momento de la propia concepción en el seno materno, constituye una unidad sustancial de cuerpo y alma, *el amoroso actuar de los padres pondrá en movimiento todas las potencias del alma del niño*, por lo que junto con la paulatina y continuada activación de los sentidos y el progresivo ejercicio y

aumento de la percepción - potencias que ejercen su operación por medio de órganos corporales -, también se ponen en movimiento aquellas potencias del alma que se ejecutan sin intervención de órgano corporal, como son el entender y el querer¹⁹. Se trata de una activación **de todas las potencias del alma** y, con ello, **la memoria fundamental del existir del hijo**.

Cuando, incluso mediante observaciones experimentales, se hace evidente que el amor de los padres alcanza y nutre las más profundas esferas vitales del niño capacitándole para la vida personal y cuando, también experimentalmente, se constata el desequilibrio y ruptura vitales que se siguen de un fracaso en la actuación amorosa de los padres, entonces se descubre una **nueva realidad** que permitirá profundizar todavía más en la comprensión de la capacidad penetrante y vivificante de ese amor. Me refiero a las **primeras actuaciones (de los 0 a los 2 años de vida) del niño** ante la actividad de la solicitud de los padres.

De los 0 a los 2 años de vida

• **Aprobación**

El niño, en su absoluta disponibilidad y en su atento percibir puede comprender y hacer suyo que “lo bueno”, que “*lo que le es connatural y proporcionado*”²⁰, es la insondable e interminable bondad y ternura de los padres. En esta su primera aprehensión simple del bien, el niño participa y se complace en este bien activo que le vivifica. Y así, espontáneamente, por naturaleza, “el objeto apetecible da al apetito primeramente una cierta adaptación para con él, que es la complacencia en el objeto, de la cual se sigue el movimiento en el objeto apetecible”²¹. Es por esta razón, y muy especialmente en los niños de muy corta edad, que esa “cierta adaptación” con el objeto apetecible, con el amor de los padres, no puede consistir en otra cosa que en *aprobar y aceptar complaciéndose*, en querer el bien para sí mismo.

Y este es *el primer acto fundamental* del comportamiento del ser humano infantil, el aceptar y querer para sí mismo, aprobándolo y afirmándolo, aquello que se ha experimentado como bueno, como bello y como cierto. Se trata de una adaptación que aprueba el amor salvífico que se vive y recibe y que, por parte del niño, como mediante un “impulso congénito para la normalidad”²², se expresa en una *conformidad afirmativa*, en un puro y constante decir “sí” a la actuación amorosa que, para el percibir intuitivo del niño, se manifiesta como lo infinita e ilimitadamente bueno. Esta

¹⁹ Cfr. Santo Tomás de Aquino, *Suma de Teología*, I, q. 77, a. 5, in c.

²⁰ Santo Tomás de Aquino, *Suma de Teología*, I-II, q. 27, a. 1, in c.

²¹ Santo Tomás de Aquino, *Suma de Teología*, I-II, q. 26, a. 2, in c.

²² Juan Rof Carballo, *Violencia y Ternura*, op. cit., p. 189.

aprobación empapada de una conformidad esencial con el actuar y hacer de los padres constituye, a nuestro entender, *el primer fundamento moral*²³ *de la conciencia y de la experiencia de la propia identidad.*

• **Esperanza expectante**

Cuando los padres, mediante su actuación, promueven y fomentan conscientemente esa atmósfera que permite, en libertad, las respuestas naturales propias del existir infantil, entonces el niño, naturalmente, adquiere un horizonte que le permite perfilar e integrar correctamente una serie de actitudes existenciales. La primera de ellas, y que surge como resultado inmediato del acto de la confianza en el amor recibido, es una actitud de *esperanza expectante* con respecto a los padres y a su actuación.

En efecto, propiamente hablando, *“se dice esperar con expectación, lo que se espera por el auxilio ajeno”*²⁴. El niño, mediante su capacidad de observación vital, fija la mirada en los padres y al bien que de ellos recibe y con certeza, pues existe en la seguridad que le confiere ese vivirse como el centro de la solicitud y benevolencia paternas, sabe que consigue y conseguirá todo el bien que le conviene. Esta experiencia de bien, de un bien que para el niño, desde su indigencia y limitación, no sólo es difícil de conseguir sino imposible, permite que el niño se dirija vitalmente hacia sus padres, pues, *“por el hecho de que esperamos que nos pueden venir bienes por medio de alguien, nos dirigimos hacia él como hacia nuestro bien, y de esta manera comenzamos a amarle”*²⁵.

Por esta razón, no temo equivocarme cuando afirmo que el niño, desde las profundidades vitales de su existir, vive *“activamente”* la solicitud de los padres. Tras su aparente pasividad, se encierra más bien una absoluta y profunda recepción y percepción perfectivas, activamente experimentadas, de un amor todopoderoso que estructura el vivir mismo del niño originando en él una actitud profundamente vital y esencialmente amorosa que le inclina y dirige hacia sus padres. Porque, *“por el hecho de amar a alguien no esperamos de él sino accidentalmente, esto es, en cuanto creemos ser amados recíprocamente por él”*²⁶ y de ese saberse amado por los padres es la realidad a partir de la que el niño primeramente vive. Por eso, *“el ser amados por alguien nos hace esperar en él, pero nuestro amor a él lo causa la esperanza que tenemos en él”*²⁷. Y es así que, efectivamente, ese tranquilo y sosegado vivir del niño en las manos de la solicitud benevolente de los padres que lo penetran se convierte en

²³ En cuanto que se complace en el bien

²⁴ Santo Tomás de Aquino, *Suma de Teología*, I-II, q. 40, a. 2, ad. 1.

²⁵ Santo Tomás de Aquino, *Suma de Teología*, I-II, q. 40, a. 7, in c.

²⁶ Santo Tomás de Aquino, *Suma de Teología*, I-II, q. 40, a. 7, in c.

²⁷ Santo Tomás de Aquino, *Suma de Teología*, I-II, q. 40, a. 7, in c.

la *fuerza activa* del amor infantil, porque *la esperanza del bien posible “excita la atención”*²⁸.

- **Confianza confiada**

La comunidad de amor entre madre e hijo proporciona o no al hombre lo que distintos investigadores denominan “*confianza básica*” y que puede designarse también con el apelativo de “*esperanza fundamental*”²⁹.

Leemos en Santo Tomás que “*lo que el hombre desea y juzga poder conseguir, cree que lo conseguirá, y el movimiento que sigue al apetito se llama confianza*”³⁰.

El niño en su extrema menesterosidad vive la milagrosa correspondencia que existe entre sus necesidades y la solicitud del amor de los padres y, mediante el acto simple de su comprensión, sabe de la fuerza rescatante de la solicitud paterna que le proporciona todo lo que necesita y le conviene. El que el mundo sea en definitiva algo en que se puede confiar o, por el contrario, algo en que no se puede depositar confianza, es una experiencia que el hombre hace de manera decisiva, que después se refuerza y potencia o altera y modifica, pero que va a determinar su actitud ante el universo; experiencia que se realiza ya desde los primeros instantes del existir.

Esta actitud de confianza confiada del niño hacia sus padres es de importancia capital en la génesis de todas las conductas posteriores del niño y de toda la futura adquisición de hábitos buenos. Por esta razón, los padres, desde la más tierna infancia de sus hijos, han de tener muy presente el procurar respetar esta confianza de la que son merecedores e intentar no quebrantarla conscientemente.

Cuando se hace un mal uso de esta confianza primera y cuando, por añadidura, el clima adecuado que la promueve no existe, es inconstante o se extingue, se produce en el niño un sentimiento doble de carácter patológico³¹. En primer lugar, el niño percibe *que el mundo no es de fiar* y, con ello, el ambiente que le rodea se convierte en un

²⁸ Santo Tomás de Aquino, *Suma de Teología*, I-II, q. 40, a. 8, in c.

²⁹ *Ibid.*, p. 114.

³⁰ Santo Tomás de Aquino, *Suma de Teología*, I-II, q. 40, a. 2, ad. 2.

³¹ Juan Rof Carballo, en su obra “*Violencia y Ternura*” señala que “el acto de entrar en conflicto con la ley antes de la edad adulta”, es decir, la denominada delincuencia juvenil, puede considerarse como resultado de una **evolución patológica de la maduración del individuo**. Según este mismo autor, además, cuando se examina con cuidado la biografía de los delincuentes juveniles o de personas diagnosticadas en psiquiatría de psicopatías, se encuentra siempre, sin excepción, un trastorno de la confianza básica. Es más, muchas veces la conducta delictiva o anormal ha de considerarse como un sistema vicariante, como un aparato ortopédico para sustituir, mal que bien, este órgano fundamental del alma humana. En definitiva, la consecuencia de toda perturbación en la radical confianza es una persistencia en el hombre adulto de un complejo de actitudes que llamamos sdomasocistas, en las que se alían inextricablemente una violenta agresividad hacia todo el orbe o hacia sectores determinados del mismo y un morboso afán por sufrir y padecer.

laberinto sin sentido, en algo caótico, absurdo e inexplicable, porque “cuando el bien se considera como imposible de conseguir, se presenta con carácter repelente”³². En segundo lugar, una vez que el niño, de algún modo, ha podido experimentar la existencia del bien, cuando lo que vive es una manipulación de su confianza que le impide depositar o seguir depositando su esperanza en los padres, se produce un fenómeno que implica un *movimiento de retirada*³³ y también “el alejamiento de la cosa deseada, por juzgar imposible su consecución”³⁴. De este modo, “quien, paradójicamente, se siente responsable de este aspecto trascendente de la falta de amor es la propia víctima”³⁵, es decir, el niño, el cual viene a obedecer a este singular razonamiento inconsciente: “Si no me aman es porque no soy digno de ser amado, es decir, porque soy despreciable”³⁶.

• *Agradecimiento por la vida y respeto*

De la misma manera que se indicaba que de la esperanza surge el acto habitual de la confianza, ahora hay que recordar que “todo efecto tiene un movimiento natural de retorno a su causa”³⁷, y, así, de este confiar esperanzado y confiado del niño surge un responder activo y adeudado. El existir del niño, “está en deuda inconmensurable con el amor, al que se debe y ante el que permanece como deudor”³⁸.

Este agradecimiento, que brota del amor y es consecuencia del “orden natural que exige que quien recibe un beneficio se sienta movido a expresar su gratitud”³⁹, presenta un doble aspecto; por una parte, el niño se sabe deudor ante los padres que le han dado la vida y le obsequian con el amor, y, por otra parte, por su misma impotencia, sabe que su deuda es permanente. Es por esta razón que, cuando el niño posee la suficiencia necesaria - y ello acontece ya durante el primer año de vida -, expresa su gratitud en mil y una formas variadas bajo el denominador común del afecto.

Los padres, tras cualquier forma de gratitud infantil, habrán de saber entrever que “en la recompensa de un favor se presta más atención al afecto del que lo hace que al resultado obtenido”⁴⁰. A este respecto, se ha de insistir una vez más en la vulnerabilidad del niño especialmente en los momentos en los que realiza libremente sus primeros comportamientos fundamentalmente existenciales.

³² Santo Tomás de Aquino, *Suma de Teología*, I-II, q. 40, a. 4, in c.

³³ Cfr. Santo Tomás de Aquino, *Suma de Teología*, I-II, q. 40, a. 4, in c.

³⁴ Santo Tomás de Aquino, *Suma de Teología*, I-II, q. 40, a. 4, ad. 3.

³⁵ Juan Rof Carballo, *Violencia y Ternura*, op. cit., p. 116.

³⁶ *Ibid.*, 1991, p. 116.

³⁷ Santo Tomás de Aquino, *Suma de Teología*, II-II, q. 106, a. 3, in c.

³⁸ Gustav Siewerth, *Metaphysik der Kindheit*, op. cit., p. 81: “Das Dasein steht in der Empfängnis der Kindheit ohne Maß in der Schuld der Liebe, der es sich selbst schuldet und schuldig bleibt”.

³⁹ Santo Tomás de Aquino, *Suma de Teología*, II-II, q. 106, a. 3, in c.

⁴⁰ Santo Tomás de Aquino, *Suma de Teología*, II-II, q. 106, a. 3, in c.

Los padres deben ser muy conscientes de que el amor con que reciben y atienden al hijo es un “amor debido”, un amor que es, ante todo, ofrenda y entrega libre de sí mismos. Han de considerar que el endeudamiento que el niño “contrae” es hasta tal punto irrestituible que, cuando el hijo es tan sólo fruto de un amor narcisista y egoísta, un comportamiento extorsionista inconsciente de los padres conduciría a una entrega de la propia libertad del niño. Es por ello fundamental que los padres entiendan y vivan su actuación amorosa como una vocación y una misión específica en las que ellos mismos “adeudan” la vida y el amor al niño. Así, pues, se hace evidente la necesidad de que, progresivamente, el niño adquiera conciencia de que *sólo el amor puede librarle de su deuda* y adquiera la convicción profunda de que es amado libre y generosamente por lo mismo que él es: fruto enriquecedor del amor esponsal. Es exactamente en este dejar en libertad que los padres conceden esencialmente al hijo, que el niño puede mantenerse en libertad *agradeciendo*; y, a partir de este momento, el niño no podrá pensar en su infancia sin recordarla como una herencia, como un regalo y una ofrenda libres del amor solícito de sus padres. Este pensar interno del niño es, en su estar agradecido, el agradecimiento por la vida.

El agradecimiento por la vida, junto con la conformidad aprobadora y la confianza confiada es un modo de ser esencial de la vida infantil. En el niño no se trata todavía únicamente de un comportamiento de voluntad moral, sino, más que nada, de un **movimiento natural** que surge a partir de una infancia que se ve protegida y amparada en el bien de los padres. Por ello, en aquellos niños que presentan una incapacidad para el agradecimiento, lo que hay que entender es que su incapacidad no constituye una negación de la gratitud, sino, más bien, el que son niños que *no han vivido la benevolencia* del amor materno y paterno y, por ello, se consideran a sí mismos como únicos artífices de su vida.

En casos extremos de falta de gratitud causada por la ausencia del amor solícito de los padres, los niños, negando la existencia de deuda alguna, devienen altaneros y manifiestan una actitud general despreciativa. Son seres humanos que carecen de esa **memoria fundamental del existir**, y porque no han experimentado verdaderamente un amor sacrificado y libre que les inspire agradecimiento por la vida, caen frecuentemente en las más diversas y peligrosas tentaciones de la sociedad moderna, pues, para aquellos que no han vivido la experiencia de la benevolencia y que, consecuentemente, desconocen el sustrato del agradecimiento, la vida, efectivamente,

se convierte en un “sinsentido”, en un “ser echado al mundo” sin haberlo solicitado, en una especie de “caída” en un vacío del que no hay escapada ni salvación posibles⁴¹.

Por el contrario, los niños que viven del amor y experimentan el bien se ven capacitados para el agradecimiento y, con este agradecimiento y durante la mayor parte de la infancia, realizan una vivencia de gran repercusión; la de que la fuerza y magnitud del amor solícito y entregado de los padres aparece como un **algo todopoderoso**. Sobre todo en los niños pequeños, desconocedores aún de la fuerza que anima el amor de los padres, es ésta una experiencia que inclina a una *actitud fundamental de contemplación y admiración* por la magnificencia del hacer de los padres⁴². “Cuánto más los padres, con su atenta protección, atienden al niño, tanto más el niño devuelve atención y respeto a esta grandeza que le gobierna”⁴³. En efecto, cuánto más los padres sepan manifestar que su amor por el hijo es un amor libremente donado, ante la grandeza de esa donación, tanto más crecerá en el niño un sentimiento de profundo *respeto* hacia sus progenitores y, además, y por la misma excelencia que los padres adquieren ante el hijo, éste entenderá que también el amor con el que él ama a sus padres es un amor libre.

Las vivencias existenciales del niño ante la acción salvífica de los padres son, en sí mismas, imposibles de medir, porque **abarcan la totalidad del existir del niño, porque le conforman**. Con esta afirmación, lo que quiero dar a entender es que los niños cuando viven la experiencia de bien y cuando, movidos por ese mismo bien, actúan, lo hacen de un modo tan profundamente vital que abarca todo su existir, toda

⁴¹ En este sentido creemos conveniente mencionar una experiencia obtenida de nuestro trabajo con jóvenes y que confirma estas afirmaciones. Se trata del caso de una jovencita que en el momento de trabar contacto con nosotros cuenta con 15 años de edad. La vida en familia está dominada por todas las características, que ahora omitimos detallar, propias de un matrimonio entre divorciados y al cual la mujer ha “llevado” las dos hijas del primer matrimonio. Fruto del segundo matrimonio es una niña de 3 años de edad.

La joven busca nuestro contacto porque su hermana, un año menor, le asegura que nuestra conversación contiene siempre “cosas verdaderas” y, además, “sienta bien”. La joven presenta muchos síntomas de inseguridad general e, incluso, una patente altanería; no obstante, asiste sin excepción a todas nuestras charlas y, en la conversación subsiguiente, se manifiesta siempre despectiva y en desacuerdo. Repentinamente, y añadido a las fortísimas discusiones con la madre y a los enfrentamientos corporales con el marido de la madre, empieza a desatender peligrosamente los estudios y a mostrar una actitud autodestructiva que culmina con un intento de suicidio que, afortunadamente, pudimos frustrar. En la investigación de las circunstancias que la llevaron a tal situación destaca la declaración de la joven de que con unos días de anterioridad, y en una seria y violenta discusión con la madre, ésta la reprendió y la amenazó asegurándole que se arrepentía de no haber abortado cuando aún había estado a tiempo.

⁴² A este respecto, Gustav Siewerth, cita el ejemplo que expuso un ministro protestante en una conferencia pública. Un día por la tarde un padre lleva consigo de paseo a su hijo pequeño y le muestra el sol poniente, haciéndole prestar repetidamente especial atención al llameante juego de colores que se produce en el cielo al atardecer. En el mismo instante en que rompe el ocaso, repentinamente, el niño dice: “Papá, hazlo otra vez!” Al parecer, el padre era para el niño como representación concreta de la actuante fuerza originaria en el centro de todo lo ocurrido.

⁴³ Gustav Siewerth, *Metaphysik der Kindheit*, op. cit., p. 83: “Je mehr es durch ihre achtsame Hut in die Achtung gestellt ist, gibt es dem Hohen, das es überwalltet, Achtung und Ehre zurück”.

su memoria, todas sus posibilidades **conformando así los inicios de su propia identidad.**

A partir de los 2 años de vida (aprox.)

• Sapientia cordis

El amor de los padres, especialmente el de la madre, y la confianza que el niño ha depositado en ellos causan en él un primer *reforzamiento fundamental de su inclinación al bien y una profunda reafirmación de la orientación de su corazón y de su voluntad infantiles a lo bueno.*

El amor activo y solícito de los padres causa, pues, aquella *apertura del corazón* en la persona amada de la que nos habla Santo Tomás⁴⁴, por la que el amado *se prepara y dispone* para recibir el don del amante. Es por ello que, muy pronto, el niño adquiere “*una sapientia cordis*” de los seres que le rodean, de los padres y también del mundo a través de su actuación. Es una sabiduría que no consiste todavía en un conocimiento racional-deliberativo, que compara diversas cosas, sino, efectivamente, en un conocimiento experimental simple. Se trata de una *interiorización* que habilita al corazón del niño, capacitándole para aquellas emociones en las que conoce y vive una *participación* con los padres, se siente *vinculado* a ellos y, también, obligado hacia ellos.

Con el término “sapientia cordis” me refiero a un conocimiento vital mediante el cual el niño se nutre de quien le dice las cosas y de quien se las muestra viviéndolas; se trata de un conocimiento que importa una unión intencional del niño con sus padres por la que, además, está amorosa e íntimamente *vinculado a aquel* que le dice qué y cómo son las cosas y que, actuando, le muestra cómo son y cómo hay que hacerlas. Por ese conocimiento de su corazón, el niño no se hace otro distinto, pero, hasta cierto punto, se convierte en el “otro” porque lo interioriza en su corazón.

Resulta realmente muy difícil definir conceptualmente qué es el corazón en sentido psicológico; por ello hemos de contentarnos con aludir a determinadas experiencias. Cuando estamos pendientes y expectantes de algo, siempre que atendemos intensamente a algún hecho o siempre que llevamos algo profundamente guardado en el alma, estamos tratando de vivencias del corazón que, de este modo, podría definirse como aquel fondo del alma en el que las vivencias y las personas según su obrar conllevan en sí mismos un valor, de cuyo ser y sentido la existencia humana, la misma

⁴⁴ Cfr. Santo Tomás de Aquino, *Suma de Teología*, I-II, q. 28, a. 5, respuesta a las objeciones.

existencia del niño, cobra valor y significado. Todas las cosas que se guardan en el corazón del niño tienen un valor muy especial que les viene del hecho de que “forman parte de un mundo cuya participación implica una gracia de la existencia y una riqueza de la vida interior”⁴⁵.

Con la fórmula “*sapientia cordis*” se significa, así, que el niño tiene un conocimiento de la verdad y del bien que conforman su vida, de su verdad (en el sentido de que es el ámbito de su hogar particular), que “le es dada, no sólo como visión, sino también como *confidencia*; no sólo como certidumbre, sino también como *dulzura*; no sólo como representación objetiva, sino como *spirans amorem*.”⁴⁶

Esta sabiduría del corazón infantil comienza a recibirse y desarrollarse inmediatamente en el niño ya desde su nacimiento y perdura durante varios años o, por lo menos, durante todo aquel tiempo en el que al niño le es permitido depositar confiadamente aquella confianza en la acción de sus padres y mayores.

El hogar de bien que los padres han creado amorosamente está y debe ser dirigido y ordenado a nutrir y robustecer esa sabiduría del corazón del niño y, así, permitirle vincular su desarrollo personal a la posibilidad de su propia perfección humana encarnada en el actuar de los padres. En este conocimiento que le reporta su “sabiduría”, el niño se comprende a sí mismo, a pesar de su limitación y dependencia, como una participación del bien que le muestran los padres, pues al verse rescatado y amado salvíficamente y ser receptor directo del bien actuado “sabe” que él forma parte de este mundo que los padres le muestran.

PRIMERAS ACTUACIONES MORALES INFANTILES QUE BROTA DE LA FUENTE DE LA “SAPIENTIA CORDIS”

• Fusión de voluntades

Tan pronto como su desarrollo sensorial, perceptivo y motórico se lo permitan, el niño empezará a obrar de acuerdo con los dictados de aquel conocimiento cordial que impregna todo su querer. El corazón del niño, enriquecido y habilitado por el actuar moral de los padres, se convertirá en la fuente de sus primeras “decisiones” orientadas principalmente a devolver con amor lo que se recibió desde el amor. Nutrido con esta

⁴⁵ Philipp Lersch, *El hombre en la actualidad*, Gredos, Madrid, 1982, p. 95.

⁴⁶ Eudaldo Forment Giralt, *El magisterio tomista del P. Orlandis, apóstol del Corazón de Jesús*, en *Cristiandad*, Barcelona, 1993, N. 755-757, p. 56, citando a Jaime Bofill, “*Sapientia cordis*”, en *Cristiandad* N. 416.

sabiduría del corazón, el obrar del niño pequeño se unirá y fundirá íntimamente con el de los padres, de tal modo que su voluntad, su buena voluntad, dependerá absolutamente de la de sus padres. El niño tendrá por bueno, justo y cierto, tan sólo aquello que sus padres le comuniquen como bueno, justo y cierto.

Esta *unión de la voluntad del niño con la de sus padres* es, específicamente, fruto de la confianza aprobatoria y cordial que el niño deposita en ellos, y, si bien es cierto que “padre y madre imprimen profundamente el sello de su personalidad en el alma del niño”⁴⁷, a nuestro entender, de lo que aquí se trata no es tan sólo de una profunda impresión, sino de la unión que corresponde a aquel “estar del amante en el amado”⁴⁸ y por la que el niño “considera los bienes o males del amigo como suyos y la voluntad del amigo como suya”⁴⁹.

Se trata de una unión que no manifiesta tan sólo la prolongación cronológica de una herencia genética y cultural, ni es tampoco únicamente un tipo de respuesta imitativa o reflectiva, sino, más bien, un querer con el querer de los padres. Pero no de un querer infantil en el sentido de que haya sido deliberado mediante un proceso disyuntivo de opciones, sino de un querer infantil en el que el niño comparte y se compenetra, con toda la fuerza de su corazón, con la decisión consciente y voluntaria de sus padres.

No es pues la del niño una voluntad que, viéndose efectivamente activada y puesta en movimiento por la de los padres, se confunda irreconociblemente con ella. Es propia y delimitadamente la voluntad del niño la que, en un acto muy simple, al ser inclinada “por el principio interior que conoce”⁵⁰, se dirige hacia aquello que le es posible, esto es, la comunión con los padres. Pues “nadie se mueve hacia lo que es imposible”⁵¹, ni “nadie elige otra cosa que lo que puede hacer él”⁵². Y, así, el niño, en su capacidad de percepción inmediata se inclina hacia lo único que él mismo libre y verdaderamente puede hacer: unirse aprobatoriamente con la voluntad de quien le ama y le salva.

La condición básica de este comportamiento infantil es también la confianza que el niño ha podido depositar en el actuar de sus padres, que se le manifiesta como aquel “objeto bueno y bajo todas las consideraciones”⁵³ y al que el niño tiende por

⁴⁷ C.G. Jung, *Gesamt Werke*, 17, 65f, Textos escogidos por Franz Alt, en C.G. Jung, *Von Vater, Mutter und Kind*, Walter Verlag, Heiterheim, 1994, p. 18: “Vater und Mutter drücken den Stempel ihrer Persönlichkeit tief in die Seele.”

⁴⁸ Santo Tomás de Aquino, *Suma de Teología*, I-II, q. 28, a. 2, in c.

⁴⁹ Santo Tomás de Aquino, *Suma de Teología*, I-II, q. 27, a. 2, in c.

⁵⁰ Santo Tomás de Aquino, *Suma de Teología*, I-II, q. 6, a. 4, in c.

⁵¹ Santo Tomás de Aquino, *Suma de Teología*, I-II, q. 13, a. 2, in c.

⁵² Aristóteles, *Ética a Nicómano*, L. III, c. 2, (1111b25).

⁵³ Santo Tomás de Aquino. *Suma de Teología*, I-II, q. 10, a. 2, in c.

naturaleza, pues, “mediante la voluntad deseamos no sólo lo que pertenece a la potencia de la voluntad, sino también lo perteneciente a cada una de las potencias y a todo el hombre”⁵⁴; y es así que, al ser experimentado por el niño como una actuación amorosamente rescatante y salvífica, engendra una *docilidad* fundamental hacia la misma.

Es especialmente gracias a esta docilidad del niño que los padres podrán inclinar la buena voluntad de su hijo y orientarla hacia todo aquello que sea bueno o tenga apariencia de bien.

En todo este asunto no hay que perder nunca de vista que la docilidad “es un acto fundamental del habituarse y del acostumbrarse”⁵⁵ y que es sólo a través de la confianza depositada en el actuar amoroso de los padres que el niño puede llegar a familiarizarse con esta actuación, pues “*toda familiarización surge del acto fundamental de la confianza que asegura la paz de la vida*”⁵⁶.

Cuando al niño no se le da ocasión de experimentar de forma vital y permanente la acción solícita, protectora y capacitadora de los padres, no podrá depositar su confianza en ellos y, a causa de la privación de bien benevolente a la que se le somete, dirigirá inequívocamente su atención a la multitud de bienes finitos y sólo aparentemente buenos que, para su mayor desorientación, encontrará en su camino. A falta de la presencia de un bien activo y realmente bueno correspondiente a la naturaleza personal del hombre, depositará su confianza en los bienes materiales, pues “al ser los únicos que le son familiares, pensará que son los únicos que existen”⁵⁷. Indudablemente que el placer sensitivo le proporcionará satisfacción, pero una satisfacción que al saciar preferentemente su apetito sensitivo, no hará más que contribuir al desorden provocado por la herida del pecado.

Niños que carecen de la experiencia de benevolencia fundamental del amor paterno y materno, el único primariamente idóneo para capacitar al niño de acuerdo con su fin en cuanto persona, estarán irremediablemente abocados a una existencia desconfiada, pues en su búsqueda de aquel bien que colme sus deseos y aspiraciones, se verán decepcionados una y otra vez. Este tipo de niños encontrará el reposo al que nuestro ser tiende sólo cuando tengan la oportunidad de encontrar a una persona que sea

⁵⁴ Santo Tomás de Aquino. *Suma de Teología*, I-II, q. 10, a. 1, in c.

⁵⁵ Gustav Siewerth, *Metaphysik der Kindheit*, op. cit., p. 89: “*Die Fügsamkeit ist ein Grundakt der Einwohnung und der Eingewöhnung.*”

⁵⁶ Ibid, p. 89: “*Alle Vertraulichkeit erwächst dem Grundakt des Vertrauens, der haltnehmend die Lebensruhe sichert.*”

⁵⁷ Aristóteles, *Ética a Nicómano*, L. VII, c. 13, (1153b35).

capaz de amarles permanente y establemente con el amor solícito, benevolente y salvífico propio de los padres.

• ***La emergencia de la conciencia infantil***

Hemos visto que el principal acontecimiento interior en la vida infantil es la adquisición de la sabiduría del corazón. Pero el niño jamás esta sabiduría mediante la “enseñanza” de unas proposiciones generales que no justifiquen un comportamiento concreto auténtico. Por esta razón, la conciencia del niño sólo podrá ser formada en un orden de la vida que esté actuado moralmente y que esté consumado prácticamente en la actualidad humana cotidiana. En efecto, para entender el proceso de formación de la conciencia es necesario presuponer en ella una especie de intimidad originaria consigo misma: esa intimidad que sólo puede experimentarse, en su dimensión de total confianza, en el hábito de lo familiar.

De acuerdo con las conclusiones de variadas investigaciones se confirma que en el desarrollo de la conciencia infantil influye la naturaleza de las interacciones del niño con sus padres y, por consiguiente, la fuerza de su identificación con ellos. El concepto de identificación, derivado del psicoanálisis, hace referencia al proceso que lleva al niño a pensar, sentir y comportarse como si las características de otra persona (llamada modelo o identificante, que por lo común es uno de los padres en el caso de los niños pequeños) le perteneciesen a él. La identificación es, así, un proceso conforme al cual el niño incorpora o absorbe algunas de las pautas de conducta complejas e integradas del modelo, así como sus atributos, características y motivos personales.

En general, se considera que existen dos circunstancias que facilitan el desarrollo de la identificación infantil con un modelo; por una parte, que el niño debe estar motivado para querer identificarse con el modelo, es decir, debe querer poseer los atributos apetecibles del modelo, y, por otra parte, ha de tener alguna razón para creer que él y el modelo son semejantes en algunas cosas.

La identificación es un proceso muy relevante en la adquisición de una amplia gama de normas de conducta, valores, actitudes e intereses y de atributos de la personalidad y tiene como una de sus consecuencias más importantes los inicios de la formación de la conciencia.

La función primera del modelo o identificante, del Ideal - esto es, una persona de cualidades muy atractivas y apetecibles para el niño -, consiste ante todo, “en propiciar y activar un “debate interior”. En este debate infantil el niño vive la discrepancia entre

su percepción del Ideal o modelo y la percepción de su propia falta de perfección. Aquí es de nuevo la fuerza atractiva del bien y el deseo de salir de su indignidad lo que le impulsa a tratar de conseguir diferenciadamente, por una parte, los atributos de la madre, y por otra, los del padre.

Por eso, del debate interior del corazón infantil surge una **reflexión** que mueve al niño a actuar en el mismo sentido que lo hace su Ideal. Como consecuencia inmediata de esta reflexión valorativa infantil que impulsa al niño a una actuación moral conforme a la de los padres, el niño empieza no sólo a ser más **consciente de sí mismo**, sino también **a tomar conciencia diferenciada de los demás**.

En este momento del inicio de la conciencia infantil, de ese empezar a ser consciente de sí mismo y diferente de la madre, la persona del padre empieza a ocupar un lugar que no existía antes durante la etapa de la íntima vivencia de la comunidad entre madre e hijo. El padre se convierte, paulatinamente, en el objetivo de identificación del hijo al proponer un Ideal desde el que es posible reflexionar que, desde su lugar fuera de la unidad forjada por la madre y el hijo, aporta una visión fundamental de la realidad del mundo que el niño necesitará para poder ordenar y anticipar sus comportamientos.

La formación de la conciencia moral infantil a través de la sabiduría del corazón que el niño adquiere y alcanza mediante la experiencia práctica del actuar cotidiano de los padres es un acontecimiento decisivo para toda su vida futura. Hay que prestar mucha atención a este proceso de formación de la conciencia moral, que se inicia muy tempranamente en el niño, ya que empieza a alimentarse con la misma capacidad de observación ejemplar y se nutre muy concretamente con la acción moral primera de los padres.

Y, sin embargo, el ser humano no se ve nunca tan en manos del conflicto moral como en la entrega empática de la infancia. Efectivamente, tanto más el niño avanza en su existir y, jugando y probando, tanto más se aventura a las distintas proposiciones que cada nuevo paso en la vida trae consigo, tanto más estará en peligro de perderse en el desconcierto de las distintas posibilidades de actuación y tanto más próximo estará a ahogarse en el conflicto de los distintos “modos” de bien. Por eso, sin esa primera y definitiva experiencia cotidiana del bien y la verdad cimentados en el amor, sin *la especial presencia del padre* que con su ley, emitida desde la distancia que lo separa de la comunidad materno-filial, confirme no sólo las disposiciones maternas, sino todo el actuar del grupo familiar, el niño no podrá, más adelante, elegir ni decidir cual habrá de ser su comportamiento en cada nueva situación concreta.

Por todo ello la familia es, definitivamente, el lugar originario en el que el niño adquiere su criterio de actuación, pues es en el mismo seno de la familia, con los padres, los hermanos, los parientes más cercanos y, de un modo muy especial con los abuelos, donde el niño observa y experimenta de forma absolutamente práctico-práctica no sólo las más diversas circunstancias con las que el ser humano se encuentra en la vida, sino también, y ello es de gran importancia, las distintas soluciones que los distintos miembros de la familia aplican a las distintas situaciones, tanto agradables como dificultosas, que se presentan cada día en la vida de los hombres.

Es por este motivo que el niño está necesitado no sólo del refugio indiscutible de unos buenos padres y, especialmente durante los primeros años de vida, de una buena madre, sino también y sobre todo, de la *delimitación segura de aquellos ámbitos de vida correspondientes a su experiencia y discernimiento infantiles*.

Pero, lo que es también esencial es la *función valorativa* que conlleva la advertencia de los padres en el actuar infantil. Una advertencia que indica y, cuando es necesario, corrige; y una mano que no condena y castiga simplemente, sino que *reconoce siempre el bien existente en el esfuerzo del niño*, que confirma la afirmación y el valor del esfuerzo, para después desvelar la confusión que hubiera surgido, para poner de manifiesto la lesión a otros bienes y, finalmente, para mostrar el camino a la solución del conflicto.

Sin duda, pues, se trata de un proceso verdaderamente delicado y ciertamente complejo y que exige la mayor atención, dedicación y paciencia de los padres, pues es primordial que el niño comprenda en su verdadero sentido la indicación propuesta por los padres. Y esto es tan importante porque lo que hay que lograr es que, paulatinamente, la conciencia del niño sea capaz no tan sólo de testificar y reconocerse a sí mismo como autor de sus propios actos, sino también que sea capaz de juzgar que algo debe o no debe hacerse⁵⁸, y, finalmente, reconocer que algo ha estado bien o mal hecho⁵⁹.

Este proceso formativo de la conciencia moral del niño depende vitalmente de la actuación de los padres, pues son ellos los que con más certeza pueden efectuar la delimitación correcta de las circunstancias de experiencia y actuación que correspondan con la sensibilidad y la experiencia general del niño, y también son los padres los que, guiados por el don y el compromiso en el que han asentado su entrega, pueden advertir y corregir apropiada y oportunamente a sus hijos sin tener que recurrir

⁵⁸ Cfr. Santo Tomás de Aquino, *Suma de Teología*, I, q. 79, a. 13, in c.

⁵⁹ Cfr. Santo Tomás de Aquino, *Suma de Teología*, I, q. 79, a. 13, in c.

inmediatamente ni a castigos ni a desprecios. En la alta misión de la formación de una conciencia infantil son los padres, y de manera muy especial la madre, los que a través de su conducta ejemplar gozan de una confianza y admiración de los hijos que les convertirá en jueces y maestros de la verdad y en prototipos de vida que perseguir y alcanzar.

Cuando en una concepción psicológica de la conciencia moral se suprime este proceso de formación moral iniciado y reforzado continuamente por la paciente actuación atenta y siempre salvífica de los padres, en la que la ordenación de los comportamientos cotidianos está presidida por la aspiración al bien y cuando se concibe un crecimiento infantil sin un criterio práctico del bien, vivido en familia, y se carece de la ordenación consciente de los actos humanos al bien, sin la experiencia de la bondad y del gozo en el bien, en el niño, en lugar de aquella sabiduría del corazón que alimenta la moralidad infantil, se dará tan solo “la percepción interna de la repulsa de determinados deseos que persisten en nuestro interior”⁶⁰, con lo que toda la concepción de la vida moral, ya desde la infancia, se verá reducida a una pura estrategia y economía de resolución de conflictos internos de carácter netamente pasional.

• **La memoria infantil**

Tanto la persona de los padres como su actuar forman parte de los recuerdos de la memoria infantil, por lo tanto, es necesario que ya desde el momento en que el niño empieza a hablar y a razonar, los padres cuiden de que un actuar moral y consciente se introduzca suave y delicadamente en la memoria del niño.

Cuando el niño empieza a hablar y a razonar, empieza también a tomar conciencia de sí mismo, de su yo y, con ello, la memoria, entendida como “la facultad de sentirse a sí mismo”⁶¹, inicia también su actividad caracterizada por la posesión de una función existencial⁶².

Santo Tomás nos habla de una doble cognición en el seno mismo del entendimiento humano⁶³: una función representativa o enunciativa y una función de conciencia “en razón de la cual es alcanzado el yo, no como objeto (lo cual es únicamente posible por reflexión) sino, al contrario, como principio de la actividad intelectual; y con él aquellos

⁶⁰ Sigmund Freud, *Totem und Tabu*, op. cit., p. 358: “Die innere Wahrnehmung von der Verwerfung bestimmter in uns bestehender Wunschregungen.”

⁶¹ Jaime Bofill, *Note sur la valeur ontologique du sentiment* en *Obra filosófica*, op. cit., p. p.96-99.

⁶² Cfr. Francisca Tomar, *Persona y Amor. El personalismo de Jaime Bofill*, op. cit., p. 262, citando a Jaime Bofill, Tesis doctoral: *El concepto de perfección*, p.13.

⁶³ *Ibid.*, p. 230, citando Santo Tomás de Aquino, *Quaestiones Disputate, De Veritate*, XXII, a.8.

otros entes que lo modifican existencialmente, irrumpiendo en el ámbito situacional, no objetivo, de la experiencia”⁶⁴.

Simultáneamente con el comienzo de la actividad intelectual infantil, la memoria inicia su despliegue como autoconocimiento, como “facultad general de autopresencia”⁶⁵. Se trata aquí, pues, de una memoria entendida no en el nivel sensible en el que se distingue de la imaginación y de la estimativa animal, sino como “la retención habitual del alma”⁶⁶, es decir, “la constancia del sujeto psíquico en su identidad consigo mismo en el transcurso del tiempo, como principio de su actividad y soporte de su devenir”⁶⁷.

Esta memoria infantil guarda y conserva lo que se aprehendió con la sabiduría del corazón y su acto se perfecciona en la estabilización de un sentimiento que no ha de entenderse como un acto afectivo, sino como *un sentir la presencia* de las cosas por la inmutación que, en virtud de esta presencia misma, producen en el sujeto⁶⁸. De este modo, en la memoria infantil no se guardan tan sólo las imágenes de las cosas sentidas, ni sólo los recuerdos de las cosas experimentadas en su referencia al pasado como pasado, sino que en ella se conserva lo que uno mismo es, lo que uno siente, quiere y anhela y todos los actos psíquicos conscientes, es decir, todas las afecciones del alma⁶⁹ que se fijan en la memoria por la costumbre⁷⁰.

Gracias a esta función de la memoria, el yo de niño se va unificando lentamente, se va autoconociendo y sintiendo que toma conciencia de sí y, por el modo constantemente ordenado, amoroso y salvífico del obrar paterno y materno, va adquiriendo un sentimiento muy concreto del modo de ser de los padres que se impregnará y permanecerá en lo más íntimo de su corazón. Es exactamente en este sentido que Antoine de Saint-Exupéry agradecía particularmente a su madre el que le hubiera construido un hogar lleno de recuerdos ⁷¹.

El acto de la memoria permite al niño una toma de conciencia concreta de sí mismo, pero no en un sentido egocéntrico o concentrado en sí mismo, sino “heterocéntrico” ya que “en realidad sólo a partir del otro o de los otros podemos comprendernos, y aún podría agregarse, anticipando lo que más tarde reconoceremos, que únicamente en

⁶⁴ Jaime Bofill, *Ontología y libertad* en *Obra filosófica*, op. cit., p. p.99.

⁶⁵ Francisca Tomar, *Persona y Amor. El personalismo de Jaime Bofill*, PPU, Barcelona, 1993, p. 231.

⁶⁶ Santo Tomás de Aquino, *Suma de Teología*, I, q. 79 a. 7 ad. 1.

⁶⁷ Francisca Tomar, *Persona y Amor. El personalismo de Jaime Bofill*, PPU, Barcelona, 1993, p. 231.

⁶⁸ Cfr. Jaime Bofill, *Para una metafísica del sentimiento* en *Obra filosófica*, op. cit., p.134; *Esperança i tradició* en *Obra filosófica*, op. cit., p. 256.

⁶⁹ Cfr. San Agustín, *Confesiones*, X, 14, 21.

⁷⁰ Cfr. San Agustín, *Confesiones*, X, 30, 42.

⁷¹ Antoine de Saint-Exupéry, *Lettres à sa Mère*, 1955.

esta perspectiva puede concebirse un amor legítimo de sí. En esta última instancia, tengo fundamento para acordarme algún valor en la medida en que me sé amado por los seres que amo”⁷². Y es por esta razón que, desde el mismo instante en que el niño empieza a tomar conciencia de sí mismo, de entenderse y sentirse como un “yo, el niño se comprende también como un “nosotros”.

A partir de los 6-7 años de vida (aprox.)

• El desarrollo intelectual y la identidad del yo

Aproximadamente a partir de la edad de 7 años, el niño realiza grandes avances⁷³ y, aunque no es todavía capaz de una lógica de proposiciones verbales, ni de una lógica discursiva, encontramos ya en él una lógica en el sentido de que, por primera vez, estamos en presencia de operaciones propiamente dichas en tanto que pueden ser invertidas, coordinadas y agrupadas en sistemas o conjuntos⁷⁴. De este modo, el inicio de esta capacidad para la comparación lógica constituye ya una estructura de conjunto que, por una parte, supone la culminación y salida de la inteligencia preoperacional infantil y, por otra, la preparación para las adquisiciones posteriores necesarias para lo que Piaget denomina el periodo de las “operaciones formales” que se inicia, normalmente, entre los 12 y 15 años de edad y en el que el adolescente ya será capaz de “razonar sobre enunciados verbales proposicionales”⁷⁵.

De las afirmaciones de Piaget, sostenidas y corroboradas por muchos otros investigadores de la psicología cognoscitiva, obtenemos un importante dato de evidencia: el de que a esa edad el niño empieza a hacer un uso más profundo de sus capacidades racionales. Esta etapa de la vida infantil es, pues, la etapa del primer razonamiento en el sentido de que el niño empieza a pensar “pasando de un concepto a otro”⁷⁶. Pero, además, el inicio en el ejercicio de la razón no supone sólo la posibilidad

⁷² Francisco Canals, *Textos de los grandes filósofos, Edad Contemporánea*, Herder, Barcelona, 1984, p. 238, citando a Gabriel Marcel, *El misterio del ser*, c. VI, *El misterio del «somos»*.

⁷³ Por ejemplo, empieza a comprender que tanto la longitud, como la masa, el peso y el número, permanecen constantes a pesar de una modificación superficial en su aspecto externo. Además, es capaz de producir la imagen mental de una serie de acciones y de comprender la relatividad de algunos conceptos cualitativos (algo es más oscuro o más claro, más largo o más corto, más pesado o más ligero, más dulce o menos, más agradable o menos, etc.), de tal modo que empieza a efectuar sus primeras comparaciones abstractas. También puede empezar a razonar acerca del todo y de las partes de una forma simultánea y puede ordenar objetos a lo largo de una dimensión.

⁷⁴ Jean Piaget, *Estudios de psicología genética*.

⁷⁵ Ibid

⁷⁶ Santo Tomás de Aquino, *Suma de Teología*, I, q. 79, a. 9, in c.

de empezar a hacer comparaciones con cierto grado de abstracción, sino un hecho que es de importancia capital y que es el de la **“deliberación acerca de sí mismo” o lo que, en psicología, se denomina como “identidad del yo”**.

Santo Tomás señala que, cuando empieza el uso de razón, *“lo primero que entonces le ocurre pensar al hombre es deliberar acerca de sí mismo”*⁷⁷ y *“a quién debe ordenar todas las otras cosas como a su fin, pues el fin es lo primero en la intención”*⁷⁸. Y es exactamente en este sentido en el que el desarrollo intelectual infantil alcanza toda su fuerza con relación a la adquisición de los hábitos buenos. Así, pues, además de los avances de rendimiento intelectual posibles gracias al desarrollo de la inteligencia, *el niño que empieza a tener uso de razón empieza también a deliberar sobre sí mismo y a poder ordenar deliberativamente sus comportamientos a un fin; esto es, empieza a construir un sentido de la propia identidad*.

- ***La primera deliberación acerca de la finalidad de las propias obras: la emergencia de la voluntad***

Cuando el niño inicia su consideración acerca del fin de sus propias acciones, una de sus potencias específicas entra a formar parte esencial en el conjunto de su obrar, me refiero a la **voluntad**, pues, el objeto de la voluntad se extiende tanto al fin del obrar humano como a todo aquello que es para el fin⁷⁹. Así, con el inicio del uso de la razón el niño empieza a realizar sus primeras consideraciones sobre el objetivo y la finalidad de su comportamiento, a querer realizar ciertos actos para conseguir determinadas metas; una voluntad concreta e individual empieza a hacer acto de presencia.

Esta primera consideración deliberativa del niño sobre la ordenación y la finalidad de sus actos es, sin duda alguna, una *primera deliberación moral* ya que “en materia moral, la forma de la acción se toma principalmente del fin”⁸⁰. Pero, además, supone una primera reflexión sobre la ordenación de la propia conducta, y es en este sentido tanto el inicio de la identidad del yo como de la emergencia de la voluntad infantil propia están siempre relacionados a una consideración moral que el niño realiza acerca de lo bueno y lo justo.

⁷⁷ Santo Tomás de Aquino, *Suma de Teología*, I-II, q. 89, a. 6, in c.

⁷⁸ Santo Tomás de Aquino, *Suma de Teología*, I-II, q. 89, a. 6, ad 3.

⁷⁹ Santo Tomás de Aquino, *Suma de Teología*, I-II, q. 8, a. 2, in c.

⁸⁰ Santo Tomás de Aquino, *Suma de Teología*, II-II, q. 23, a.8, in c.

Santo Tomás indica que en esta primera deliberación, el niño, cuando considera a quién debe ordenar todas las otras cosas como a su fin, debe ordenarse “al fin debido”⁸¹ y “convertirse a Dios tan pronto como pueda”⁸².

Con esta breve y sucinta precisión del Aquinate, se vislumbra toda la profundidad y trascendencia de este primer acto de la ordenación de la voluntad infantil. En efecto, todo lo que tiene voluntad - y el niño, indiscutiblemente, la tiene - se dice que es bueno en cuanto tiene buena voluntad, pues por la voluntad disponemos de todo lo que hay en nosotros⁸³. De ahí, la necesidad de que ese primer intento infantil de la ordenación de los actos a un fin sea a un fin bueno.

En este momento en el que el niño inicia su deliberación acerca del fin de sus acciones, todo el valor moral de los contenidos del corazón y de la memoria infantiles - nutridos por el actuar de los padres - cobran una relevancia decisiva porque, en definitiva, proporciona al niño el objetivo de su propia conducta, de su propia vida.

Sólo cuando el corazón infantil ha sido alimentado y orientado hacia el bien, podrá ahora el niño encontrar el fin de la ordenación de sus actos, el fin y el sentido de su vida (infantil); un fin bueno y justo que los padres han presentado como bueno y deseable, un fin bueno y justo al que los mismos padres ordenan su propia vida ante la mirada atenta del hijo.

⁸¹ Santo Tomás de Aquino, *Suma de Teología*, I-II, q. 89, a. 6, in c.

⁸² Santo Tomás de Aquino, *Suma de Teología*, I-II, q. 89, a. 6, ad. 3.

⁸³ Santo Tomás de Aquino, *Suma de Teología*, I, q. 5, a.4, ad. 3.